

ALARMA

[1975]

---

Cuanto desenlazar se más pretende  
el pájaro cautivo, más se enlaga,  
y la defensa mía más me ofende.

FRAY LUIS DE LEÓN

wide humana. Los perros de la guerra son hombres. Hombres como  
perros. Buenos, buenos colmillos sin avaricia, sin fines allí, no  
con el presente, el presente es el lugar de los años la O of  
Los perros moribundo, y yo diría que estos poder escribir un  
libro, a que sea un libro made in Norway, a la cifra de ochenta mil  
monedas, un libro esterlina Escalante.

Bato, y no es todo. Forth es un escritor mecánico, ingeniero, inteligente, pero mecánicamente sensitivo. Y muy ciego. Profundo de este tipo. Poco a poco, una a una, las cosas se van desmoronando, como una viñeta interna, talista, la novela de un golpe. Estados Unidos, una canción, y el estudio. Esta es la historia de los peores de la tierra, cuando se le piden palabras ingenuas. Es el, por la influencia

fil en polica

Teniendo el libro en serio no creo que pueda, pero lo que sí se trata de un libro de enfrentamientos entre el cine y la literatura a instaurar que Los libros de guerra es una unión bastante adecuada, cuando, refugio, trabajo del mundo y generaliza, además, puede venden como novelas por tanto (según mi divisible opinión) el libro solamente compararía con mismo con el modo de la película. Leí el libro es un caso previo a la edición de film. Leído, ciertamente es muy interesante una producción española fenomenal, admirable. Ensayo en puesto en pie una gran película, atrapan grave, violentamente interesante.

Fourth sentence refers to interior, immerse in international men-  
te inform. The object is logical. El interrogante Los países de  
la tierra norteamericana. Cuando se el negro desaparece,  
síntoma, como consecuencia a la; con por ejemplo en la  
página 113 y 116. La sus es de cálida te tenida conti-  
nuar, resando la eslogio estúpido al. Que Los perros  
de la guerra ha que ante internacional, con que  
sale una vez para el vida 74, reducida todos los principales  
idias de la guerra con el era ante el inicio. El a la litera-  
ria (11) de esytha es la dinámica de la cación de los ajs, la  
**descarnada** (es ofor) de escipio de prología violenta y cre-  
máticas, como reserbo y de preocupación. Los personajes  
constituyen de la mano la fuerza física de la nombre perro,  
la odiada melancía y las conexas, de antio de who y que  
se dice, la esta antes de ante se al de sus actas y mago-  
tales. Cuando de los elternales tales se nos nos oídos a  
tomar durante mas de cuatrocientas páginas.

Lo que es lo sustancial: la andadura asociativa tiene un marco fijo, ya establecido: desde la arrancada, las asociaciones tienen que ir a la vista su propio límite. Cuanto de positivo hacen el "primer paso" cuanto le hacen negativo en la limitación del camino posible. Un camino ya marcado.

Las asociaciones se proponen recoger las varias pareceres de los españoles, darles adecuada expresión en un conjunto leal y sincero. Pero estos pareceres y estos consensos habrán de ser variados nada más de una ideología concreta, la del Movimiento; más específicamente todavía, la ideología del Consejo Nacional del Movimiento.

Se ha querido comprobar en numerosas expresiones de la opinión por públicos caracterizados de Régimen, la ideología del Consejo Nacional es muy reacia a toda evolución. Antes, al contrario, se afirma con mayor énfasis el signo cultural de la Iglesia que, como son tiempos, ha sido pero exclusivo del 18.º siglo: fecha de nuestro país esa fecha es representativa del Falanxismo que de aquí a Europa sobre todo, prospera en aquellos tiempos. Actualmente la sombra de los falanxismos es pesada en el continente. Quizá, el ambiguo del Decreto es el conato de una mayor amplitud.

Ahora ya las Asociaciones quedan condicionadas por los fines y atribuciones que al Consejo Nacional corresponden en virtud de la naturaleza misma del Consejo.

Pero el Consejo no tiene valor "jurisdiccional", ni de orden administrativo, "ejecutivo", y mucho menos tiene competencia judicial.

Sus atribuciones son las de "promover", "sustentar", "elevar al nivel de normas, las memorias...". Nada impide que estos verbos que tienen carácter decisivo y ejecutivo y nada es el resultado de una propuesta vez de obligatoria.

El fin del Consejo es "estimular la participación activa de los entes naturales de la opinión pública en la vida pública" de "excluir, dentro de los Principios del Movimiento, el contraste de pareceres sobre la acción política" entre otros.

Lo mismo afirma el profesor de Münster, P. Hünermann.

El profesor Hünermann, que junto con Karl Rahner, S. J., ha preparado anteriormente una importante obra sobre el diaconado, en esta forma la pregunta de si había sido formulada.

Para la comprensión dogmática del problema, podría ayudar la observación de que, en la Iglesia una, se consideran mujeres actuando en ministerios diaconales y de otro modo, como pertenecientes a "órdenes" precisas. Se puede, sin embargo, caracterizar el diaconado como "orden menor" sin atribuir por eso al diacono una participación sacerdotal. La ordenación sacramental, como una pertenencia al orden mayor sin que pueda fundarse por ella una pertenencia al sacerdocio. ... Mitidas son estas aclaraciones que, por supuesto, significan la renuncia al sacerdocio de la mujer y la Penitencia, tal cual siempre estuvo vigente en la Iglesia católica, entonces no se puede decir que quede arrojado alguno serio de índole dogmática o histórico-dogmática contra la ordenación diaconal de la mujer.<sup>53</sup>

Los textos aducidos no pueden ser más explícitos.

En estos días pasados ecuménicos durante la Sínodo episcopal de 1971 y 1974, la ciudadana aparecida inequívocamente en la faz de toda la Iglesia la existencia de una vocación pastoral y evangelizadora en muchos aspectos nueva.

Hemos oído numerosos testimonios de obispos, presbíteros de muy diversas partes del mundo, como latinoamericana, África y algunos países de Europa, que afirmaban el grado de la total la Asambléa sinodal sobre la colaboración de mujeres en la evangelización. No se trata de una ayuda esporádica u ocasional, sino de la adquisición ordinaria de varios sacramentos: bautismo, eucaristía, matrimonio; la proclamación del mensaje, el anuncio, el anuncio de la palabra, la enseñanza de la doctrina, y, finalmente, de las actividades asistenciales, para las cuales como las de los hospitales, servicios funerarios, etc. Por supuesto, también algunas religiosas, por ejemplo, incluyéndose típicamente como "vicarios parroquiales" al frente de parroquias, organizando la pastoral de los enfermos, acuerdo con los obispos.

Algunos teólogos han querido ver en el hecho de la ordenación de las mujeres un mero presagio de un cambio radical

53. P. Hünermann, Gutachten zum Diakonat der Frau, Synode 7 (1973), p. 10.  
54. P. Hünermann, Gutachten zum Diakonat der Frau, Synode 7 (1973), p. 10.  
55. H. Wöhrmann, Gutachten über die Diakonatsweihe für Frauen, Synode 7 (1973), p. 10.

Está fuera de discusión el hecho de que la religiosidad institucional se ha en una profunda crisis, aunque la naturaleza y los motivos de esta crisis pueden formularse en términos de distintos supuestos. Algunos dirán que la religión es el resultado de una adaptación a la situación real, y que se encuentra la religión; otros, entendiendo por tal una que ora funcional o una irrelevancia, pretenden mejorar la situación" 1.

"En las décadas de mediados del siglo XIX (aproximadamente 1830 a 1870), las naciones occidentales "dieron el salto" hacia el nuevo ethos de la industrialización, y pusieron en marcha lo que Robert Bellah llama "ciudadanos incómodos" rivales de la fe del siglo XIX" 2.

Los pasados, en respuesta moderna a las experiencias de la era también una respuesta religiosa, aunque sólo fue porque las ideas del siglo medio estaban calcadas sobre los conceptos básicos de su tiempo. La fe se convirtió en una institución social y las actitudes del pueblo, pero cada vez más en una amenaza y no en un apoyo para las creencias religiosas. En consecuencia, son hoy millones en Occidente, mientras que en algunas zonas aumentan cada vez más los que consideran modernidad y casi como homínidos más débiles como fuerzas sociales.

En la vez en el tono temne de las citas, el artículo articulo el cristianismo de nuestros días y ve una particular duda con respecto a la importancia de la religión en la vida o a las personas de futuro del cristianismo. Educado y no creyente en parte, un ambiguo en que el religioso exhibía al descubrir una ambigüedad, gora y coherencia, se encuentra hoy vacilante en las arenas incertidumbres de una fe que no sabe cuánto tiempo a durar o quiere que qué esto que realmente pretendo para qué sirve. En el mapa personal de su religión concreta, irremediablemente los factores de un crecimiento espectacular y progresivo de la práctica religiosa, derrochamiento de la intensa moral de los organismos de apostolado secularizando a numerosos del ministerio de la vocación por parte de religiosos y sacerdotes... Todo ello, vivido y expresado en el propio entorno personal y familiar.

Tomando la pregunta de la raíz, son muchos los que no saben si se puede razonablemente algo de cristianismo de las instituciones eclesiales o si éstas han estado ya en un colapso irreversible, que conduce fatal hacia... ¿Sirve todavía para el cristianismo? ¿Tiene algún futuro esperanzador sea a través de un crepúsculo la guía de la fe?

1. E. FONTINELLI, *Toward a Reconstruction of Religion*, Garden City, New York, 1970, p. 29.

2. R. BELLAH, *The Modern Schism*, New York, 1969, p. 11.

3. COGLEY, *Religion*, New York, 1970, p. 713. Citado en este artículo por GRIFFIN, ANDREW M. en *El libro de la fe*, Madrid, Ediciones Cristiandad, 1974. Este libro ha sido ampliamente consultado para la redacción de este artículo.

Y Marx lo ha constituido. El hombre es un ser socialmente determinado. La religión es el reflejo de la conciencia del hombre, una conciencia que se aliena. Es el reflejo de la conciencia alienada, el sentimiento de un mundo sin entrañas, el sentimiento de una situación "desalmada" 5. Es "el opio del pueblo", "las drogas de la humanidad que ruina las cadenas" 6. Frente a una religión que indica el camino al más allá, se convierte en un rabioteo paranoico del infierno, en un lenguaje constituyente de un mundo para la destrucción del mundo, entonces todo el mundo se convierte en la nueva sociedad pasará necesariamente a través de una despiada crítica de la religión. Es el camino de la fe, el camino del marxismo clásico. "Combate a la religión es el alicata de un materialismo total, y por tanto el marxismo", escribiría después Lenin 7.

En la ha variado hoy. La religión no es un fenómeno que pueda venir de las trincheras del mismo cristianismo. El siglo XIX y parte del XX presenciaron una lucha en pie de guerra, la institución religiosa y contra la propia idea de religión. La religión no aparece sobornado como una institución radicalmente superior. Lo que es posible es ver tanta, bordeada de la cuestión y de la fe a su lado sin poderle un interés que no parece. En actitud inerte, tan en quiza inconscientemente la religión. En épocas de crisis, la religión se hacía fuerte ante la sufra las crisis, el ateísmo. Hoy corre en pos de él en la búsqueda de un diálogo difícil, así queriendo provocar, retomando con seriedad las objeciones ateas y yendo así a remolque en cierto sentido al propio ateísmo. Pero la cultura moderna se ha convertido definitivamente de largo. Lo religioso ha sido más el objeto que la crítica y la generación jóvenes y aun las personas, excomulgando algunas iglesias burguesas de excepción, piensan que se puede esperar en el futuro ninguna contribución verdaderamente importante a las iglesias. Advierten que las instituciones eclesiales hace tiempo quedaron atrás de las agencias de esta era. Sienten profundamente el demasiado miedo ante el futuro y un demasiado fáciles por alistarse en los batallones, no de los pobres, sino de los más ricos y los más fuertes buscan con más interés la rutina de lo conocido que el riesgo de la audazmente nuevo. Predican la paz, las obras de justicia, derechos humanos, unión y caridad, pero... pero su gobierno se parece a los regímenes autoritarios, aun totalitarios. Merleau-Ponty le dirá a alguien que nunca se ha visto a la iglesia tomar parte en la revolución por el mundo de que ésta fuera justa.

5. K. MARX, "Zur Kritik der Hegelschen Philosophie", en *Die Frühschriften*, ed. S. Friedl, Berlin, 1970, p. 17.

6. K. MARX, "Zur Kritik der Hegelschen Philosophie", en *Die Frühschriften*, ed. S. Friedl, Berlin, 1970, p. 17.

7. V. I. LENIN, "Zur Kritik der Hegelschen Philosophie", en *Die Frühschriften*, ed. S. Friedl, Berlin, 1970, p. 17.

Indicábamos más arriba que no es nuestra época precisamente la que ha cambiado las dimensiones de la religiosidad. Serían las épocas anteriores, cada una como si en ellas fuera posible adscribirle sin el menor límite, en las tendencias de los verdaderos de la ciudad, como hoy nos lo demuestran los datos de un estudio sobre la claridad de la religiosidad.

La pregunta que hoy muchos podrían formularse así: ¿cómo la religión puede ser una fuerza muerta, aunque convega ciertas ideas y valores que se desmoronarán poco a poco?

El sociólogo norteamericano Andrew Greeley vio publicarse en los últimos años, una serie de estadísticas, de las que, a pesar de las consecuencias aparentemente claras con respecto al hecho religioso. Estos resultados pertenecen a encuestas sociológicas realizadas en Estados Unidos. Greeley define su tesis general como una síntesis: "Los Estados Unidos están perdiendo sencillamente su identidad".<sup>10</sup> "Los Estados Unidos están perdiendo su identidad".<sup>11</sup> Más aún, la afirmación de que el hombre moderno, al que sus antepasados, arcaicos, tiene necesidad de la comunidad, el mito y la ética en que se funda la vida de la realidad, la oportunidad de experimentar sagrado, necesita una autoridad religiosa que le permita la identificación con el mundo de la vida.<sup>12</sup> Estas conclusiones las confirma las estadísticas publicadas en otro libro suyo, referente a la religión del futuro.<sup>13</sup>

En la exposición de las líneas generales de la tesis por el defendida, hace alusión al método empleado por Swanson, que consiste en, para definir en lo posible la religiosidad, la comparación no debe hacerse entre la religiosidad, actividad y actitudes religiosas. Como es bien probable, entendemos que nos movemos en el plano de la sociología—comparar las actividades religiosas con la actividad en la política ya que para muchos el sistema político actual no posee una estructura religiosa.

Los resultados de estas encuestas ofrecen una muy semejante. Es preciso tanto a los ciudadanos que participan en las elecciones o votan, como a la relativa frecuencia, en los diversos servicios religiosos; es muy elevado el porcentaje de quienes dicen que la religión tiene o incluye un elemento sagrado; y a la vez, una gran parte de la población se identifica a las entidades religiosas que los propios partidos políticos. Swanson concluye señalando con las siguientes palabras:

<sup>10</sup> ANDREW M. GREELEY, *Religion in the Year 2000* (New York, 1970).

<sup>11</sup> ANDREW M. GREELEY, *Religion in the Year 2000* (New York, 1970).

<sup>12</sup> ANDREW M. GREELEY, *Religion in the Year 2000* (New York, 1970).

dad, que es el derredor en el que se desplaza. Una religión que no tuviera una palabra firme para las cuestiones fundamentales del individuo, no podría ser la fuerza que le permita poder enraizar allí, donde el hombre, como dicen, vive, muere y se entrena en el terreno de las inquietudes humanas y de las aspiraciones, en el papel importante en el papel importante de la disertación doctrinal, sino sobre todo en la vida real y en el testimonio de los creyentes.

La respuesta a esta pregunta ha de ser capaz de clarificar no solo el problema individual, sino también de modelar el sistema social y político. El problema de la religión religiosa no es un asunto de propiedad privada, sino que tiene en su seno las legibles connotaciones políticas, religiosas, culturales, etc., que constituyen un modo de vida, de pensamiento y de acción. Como señala Swanson, todo el mundo tiene una idea de religión, pero no es la misma en el que se glorifica en su propia doctrina. En su parte, habiendo visto que la religión es el principal vínculo de la sociedad.

El interés en la religión y actividad religiosa, muy apreciable en los propios comienzos del cristianismo, y en el Edicto de Milán. En el mundo romano la religión era un elemento importante de la "civilización". El no pertenecer a la religión oficial, entrañaba un castigo político y un atentado contra la seguridad del Estado. Hoy, por el contrario, existe un fenómeno muy generalizado, frente a las incidencias de la religión en la vida de la nación, cuando la religión asume el papel de conciencia crítica de la sociedad. Hay tramos en la historia en que el ritmo de la marcha es lento y la religión se vuelve apática, como un factor de estabilización de todos los sistemas políticos, de un modo particularmente refractario al cambio, y tan legítimamente como los propios problemas concretos de la protección de la vida y la libertad de la actividad de las religiones. De este modo se talan las grietas de los imperios.

La religión no se reduce nunca a una dimensión inmundana, como a las encarnaciones perfectas en el mundo, pero tampoco es un simple poder. Podemos decir que tiene inevitables consecuencias políticas. Porque el asentimiento y la obediencia a Dios, llevan necesariamente a una acción sobre el mundo, como realidad pasada y la necesaria tarea de transformarlo.

<sup>13</sup> ANDREW M. GREELEY, *Religion in the Year 2000* (New York, 1970).

<sup>14</sup> ANDREW M. GREELEY, *Religion in the Year 2000* (New York, 1970).











un púlpito) el lenguaje de la violencia sólo puede ser el de la guerra, que nos dejan tan inquietos como los envueltos en la violencia presente en el mundo.

ESIS III. En un mundo se han producido cambios de tal magnitud que obligan a los cristianos a las instituciones cristianas replantear su forma de pensar y su acción en el mundo.

No se piensa lo mismo desde una choza que desde un púlpito.

Se de Engels repite (a nivel ya más popular) lo que ha sido uno de los problemas más difíciles de los últimos siglos: a qué se debe la diferencia entre lo que es posible para el hombre en la práctica y lo que es posible para el hombre en la teoría. Platón había dado una respuesta: el amor es sólo ciego, sino también *vidente*, es decir, que puede ser ciego o no para el amor; puede ser también fuente de conocimiento.

¿Qué es lo que impide a la mejor buena voluntad, a las mejores dotes intelectuales, hay sitios donde no se ve, y por tanto desde donde "no se puede hacer". ¿Cmo debe poner la mirada en una extensión de miras problemas humanos que sea posición absoluta, inmutable y firme, que sea la verdad y la imparcialidad y la objetividad de la ciencia. Sembrado o no, esto impacta siempre en el crecimiento de la propia imparcialidad y en ello se incapacita para crítica y para ali-

2.3. Por eso, quizás la única posible imparcialidad puede derivar de un esfuerzo por escuchar las críticas a la propia posición, y no el que ahora nos interesa. La búsqueda del punto de mira es un punto de vista de una realidad. Y el punto de mira con más promesa de universalidad es el punto de vista donde haya menos posibilidad de privilegios. Y por tanto, ¿cómo se puede hacer que la humanidad del hombre aparezca como más totalmente negada o invertida?

Todo este desarrollo nos permite reformular el problema de Engels: No se piensa lo mismo desde una choza que desde un púlpito. Pero *interis paribus* cuanto a formación, información, etc.

14. Para el apartado "ayuda a la cultura" véase el informe "Cambios en la Iglesia", Cristián, 1964.

tidas en algunas Congregaciones de la Curia romana. También se ha conseguido un avance en la línea de la investigación teológica oficial de la Iglesia, como vemos en adelante, que es otra de las principales peticiones en las formuladas.

Resoluciones en asambleas de iglesias locales

De las iglesias todavía superior son las resoluciones y peticiones formuladas por determinadas Iglesias locales, en presencia de sus obispos. La primera de ellas, tanto en el tiempo como en relevancia internacional, fue la emitida por el Concilio Pastoral de la Provincia eclesial de los Países Bajos<sup>16</sup>.

La preparación de su Quinta Asamblea Plenaria (1969) trataba precisamente el documento "Hacia la fructuosa y renovada actuación del ministerio sacerdotal". Este informe, valioso en algunos análisis, presentaba una serie de afirmaciones sumamente discutibles desde la doctrina tradicional de la Iglesia. Ahí, que suscitó el interés del Papa Pablo VI, en carta al cardenal Alfrink, papa de Holanda, expresó claramente sus preocupaciones. El episcopado de los Países Bajos recogió fielmente aquellos avisos, y por boca de Mons. Moelker, obispo de Utrecht, expuso a la Asamblea sus reservas. El informe se refería a la presidencia eucarística de la eucaristía a la ordenación de la mujer en el sacerdocio (sacerdotio). Sólo en la historia socio-sociológica había fluido en la tradición? No había además datos teológicos?

A pesar de esas reservas, la finalidad principal del documento, la Asamblea, por un voto *emocional* y por un problema debatido, aprobó por 72 votos, frente a 12 en contra y 14 abstenciones, la resolución siguiente:

"Es importante que la mujer sea pronto integrada en todos los ministerios eclesiales cuando su nombramiento sea poco o nada problemático. La resolución ulterior debe ser que la mujer desempeñe todas las funciones eclesiales, incluyendo la celebración de la Eucaristía"<sup>17</sup>.

Este testimonio, que sorprende por su rotundidad, se ve generalmente con poca precisión, olvidando que, entre los nueve obispos que integran la Conferencia Episcopal holandesa, sólo uno votó a favor. Se se aluvieron y cinco votaron en contra. Es equitativa a la petición toda su fuerza jerárquica episcopal colegiada.

<sup>16</sup> "El cisma de Holanda?", Madrid (PPC), 1971, p. 206.

<sup>17</sup> "Crisis Internacional", núm. 100, 1970, M. ALCALÁ, o. c. p. 151.

<sup>18</sup> Pastoral Concilio VI, p. 330.













El carácter religioso de esa llamada puede ir constatándose a lo largo del antiguo Testamento: en la salida del Egipto, en la prohibición de imágenes de ídolos, en la dirección de los ritos, la religión es aleccionadora a favor del huérfano, la madre del poder. Si el poder es el mismo, todo Dios que sea ese mismo es oponible por el hombre; y todo Dios objetivable no es Dios, sino un ídolo ("¿Dios o los humanos?"). Tipo de Dios público y muy significativo es el hijo de que tiene su contradictorio, no el "teísmo" (como pensamos nosotros) sino los "dioses humanos". Y se trata tanto para comprenderlo como para distinguirse de éstos. Esta distinción no es simplemente a razones culturales, sino a motivos teológicos, a saber: la identidad entre el conocimiento de Dios y el amor al primado y al pobre, tal como la fórmula Jer 22, 16, dando a un criterio verificador a la afirmación y a la experiencia de la presencia<sup>2</sup>.

4. En el Nuevo Testamento Dios se revela en su amor al Amor Incondicionado (agape). Esta expresión significa: un amor que no debe su existencia a propio interés o a la amabilidad del amor, y un acogida que no se da a lo que entra en el marco de la afirmación de sí mismo. Sin embargo, es la disponibilidad para el amor no a propio interés y de propia afirmación, no ya ante aquellos que son buenos, sino ante aquellos que los que se debe esperar lo bueno, sino también ante aquellos cuya malicia se conoce y de la que no se puede esperar demasiado bueno<sup>3</sup>.

Esta revelación de Dios en Jesús, es el fundamento de la tesis fundamental de San Pablo: Dios acoge al pecador, "¿cómo cuando aún éramos pecadores?" (Rom 5, 6); de modo que toda la justificación de sí que el hombre encuentra acontece por la "amabilidad" propia sino por ese amor de Dios. Esta actitud por la que Dios ama al no-amable sólo la predica el cristiano si vive para aquellos que son los pobres y los marginados, los humillados, los olvidados, los que son el centro de su mundo<sup>4</sup>.

5. La lucha por la justicia traduce la condición y el mensaje de Jesús. Ello constituye esa ética catequética que llamamos "evangelización".

6. Jesús, evidentemente (es decir: contra toda anticipación educ-

miter. "Historia de la fe cristiana y cambio social en América Latina", P. Arias y A. L. (Sigüenza, Salamanca, 1973), pp. 65-71.

<sup>2</sup> Véase exclusivamente los capítulos 2.º de J. P. MIRANDA, "Mito y la Biblia, crítica de la fe", de la edición, 3.ª de J. P. MIRANDA, Salamanca, 1973, pp. 10-11; de J. P. MIRANDA, "El mito de la prohibición de imágenes en el Decálogo mosaico", en "Estudios bíblicos", 48 (1973), pp. 315-326.

<sup>3</sup> Cf. W. K. L. "Zur Frage der christlichen Ethik von Gott in der zeitgenössischen geistigen Situation", "Körner und Dogma", 33 (1973), pp. 10-21. Véase en "Selecciones de Teología", sub. 53 (1975), pp. 10-21.

<sup>4</sup> Evidenciar la estrecha relación que se da entre la doctrina central del cristianismo

oramente un empeño de construcción de una tarea o un deber histórico, destructor de algún tipo de mito.

En resumen, los contextos del actual lenguaje y simbología de la muerte hacen referencia a una vida concebida como posición de un lugar, poder de decisión o mérito de un individuo; también a una posición de corto espacio de tiempo o ciertas condiciones económicas, culturales, o el mismo individuo; finalmente, a una relación del mismo individuo con una definitividad ideológica o ética.

Una inflexión de significado que permite una interpretación judeo-cristiana de la muerte, al plantearse en los contextos anteriores.

Creo que esta inflexión de significado es tan grande que puede considerarse una "reificación" y esto es lo que se desmitologiza. Para proponer los caminos por donde ha llegado a este creencia recordar brevemente lo que debe entenderse por mito, mitologización y reificación; intentaré luego cómo podrían caracterizar el mito de la vida, la muerte, su vivencia que puede esconderse en la manera actual de hablar de la muerte; y es, finalmente, la reificación de las ideas cristianas que pueden seguir de una religión a la muerte de la fe, reducida por el entendimiento crítico desde la actual mitología.

Se entiende por mito en la actual filosofía y teología, cualquier forma placida de concebir la realidad, que la presenta ante nosotros globalizada, con algún grave problema por ella planteado, y con unas específicas líneas de solución para ese problema. Por eso la realidad reificada no se piensa en su contexto real total, sino en relación absorbente con un problema concreto y con una concreta forma de solucionarlo. La realidad en cuestión queda parcialmente domesticada, localizada en un contexto de inquietudes relativamente limitado y sustrayéndose posibles referencias a otros significados y a otras inquietudes.

Aplicado al tema muerte esta definición, vendría a decir que hay actualmente un mito de la muerte si se piensa en ella globalizada con alguno de los problemas que ella plantea y con unas específicas líneas de solución para este problema, haciendo difícil pensarla más allá de ese contexto y en los sistemas de referencia más amplios en que realmente ocurre. Ello a los malos resultados de la muerte quedaría parcialmente domesticada, sustrayéndose al movimiento total de la inquietud humana.

La proclamación cristiana de la victoria sobre la muerte podría ve-

superior al bilingüe, aunque sus actividades actualmente se han prorrogado, al menos hasta 1975. *Annuaire de la femme*, publicado por la ONU.

Lo más significativo, sin embargo, es la serie de restricciones que le han impuesto las autoridades de la Comisión. Según el informe oficial, presentado al Sínodo Episcopal Romano de 1974, en su sesión del 23 de octubre, por su actual presidente monseñor Bertoldi, el objeto formal de la Comisión

"es la cuestión del ministerio ordenado para la mujer. Esta restricción es necesaria para respetar las competencias de otros organismos, no suscitando debates polémicos en ciertos medios católicos e incluso en la prensa. Tampoco se trata, en primer lugar, de los ministerios no ordenados, tampoco de la mujer en la familia. Se trata esencialmente de la participación de la responsabilidad de la mujer, de sus deberes y deberes, en la vida comunitaria, la sociedad y de la Iglesia".

En el primer de su existencia la Comisión ha celebrado ya tres sesiones plenarias. En la primera de ellas (15 a 17 de noviembre de 1973) abordó, entre otros temas, los de "el papel y la misión de la mujer desde el punto de vista teológico" y "la participación femenina en la responsabilidad pastoral y su acceso a los ministerios no ordenados". Esta última sesión se realizó en colaboración con la Sagrada Congregación para la disciplina de los sacramentos.

Respecto a la participación de la mujer en la obra de la evangelización, la Comisión ha formulado posteriormente al Sínodo, en otoño de 1974, cuatro moderadas recomendaciones. Todas ellas se refieren a la participación femenina activa en la evangelización, tanto a nivel individual como colectivo, a la inserción de las religiosas en la pastoral y la creación de "ministerios no ordenados", formalmente instituidos para tareas misionales y pastorales.

También hace otras recomendaciones en la línea de la educación en vistas al cambio de mentalidad, sobre todo en el clero, que favorezca mejores relaciones de colaboración entre varones y mujeres sobre la base de igualdad fundamental, según la vocación de cada uno. En la obra de la evangelización, la Comisión sugiere además los siguientes estudios, a realizar por los organismos competentes:

"...a partir de la Ecumenología del Vaticano II se ha que situar mejor el ministerio no ordenado en relación a otras formas de compromiso eclesial, y también a precisar mejor el vocabulario corriente de ministerio, apostolado, servicio, etc."

<sup>34</sup> La Comisión se reunió en la "Casa dans la société et dans l'Église", Rapport présenté au Sínodo des Evêques, 23, octobre 1974.

Nunca se debe admitir que la discriminación secular de la mujer constituya una verdadera injusticia. Sin embargo, el tema específico de la ordenación femenina, de civil o sacerdotal, no hizo nuevos avances decisivos.

En las conferencias innovadoras las significativas palabras que recordaron la doctrina de monseñor S. J. Larue de Kingston (Jamaique) hablando al nombre propio de las siguientes:

"Debería considerarse el problema de la admisión de la mujer a la ordenación, siempre que contra ella no existan razones de orden teológico y las de tipo cultural no pueden considerarse vigentes actualmente".

Por su parte, el obispo de Oslo (Noruega) monseñor John Gran, cuya sinceridad al tocar el conflicto del celibato llamó a la atención, expresó su opinión, sobre el tema que nos ocupa, de la siguiente:

"Debería emprenderse un estudio, preferentemente por parte de la Comisión Teológica Internacional sobre la condición de la mujer en la Iglesia. Si el resultado teológico es aceptable, que la Iglesia debiera avanzar en aquellas regiones que la deseen. Así, al menos, en algunas regiones se podría superar la escasez de sacerdotes".<sup>31</sup>

Finalmente, el arzobispo de San Francisco (USA), Leo Byrne, insistió en la igualdad de derechos que la justicia eclesial pide para ambos sexos añadiendo refiriéndose al tema de la ordenación:

"Las conferencias de países católicos deberían emprender serios estudios de teología bíblica y de la práctica del sacerdocio para eliminar cualquier discriminación de los derechos de la mujer en la vida civil o eclesial. Los estudios deberían ser complementados por el estudio de la Comisión Internacional. Tales estudios deberían investigar la igualdad de acceso de mujeres cualificadas al servicio de la Iglesia. Yo presentaré al secretario del Sínodo un memorandum especial sobre este punto. La existencia de ministerios no ordenados debería fundarse en ninguna manera que implique una adhesión a tradiciones meramente humanas, que pretenden una posición social de la mujer en el pasado, o de una interpretación inmutable de la Escritura".<sup>32</sup>

En la misma dirección intervino el otro sínodo como el de Antioquía, Máximo, el arzobispo de Onitsha (Nigeria).

<sup>31</sup> Operation Synod. Woman in the Church, 1-2.

<sup>32</sup> Operation Synod. Woman in the Church, 1-2.









tan fantástico del dólar que los Estados Unidos no se la pueden permitir aunque sea por razones de prestigio.

¿Alternativa? Aumentar la oferta en el mercado libre del oro para contrarrestar la subida de los precios. Hasta aquí la ortodoxia económica de la Reserva. Pero ¿hay nada más? ¿No creemos que sí, creemos que sí, mucho más.

Porque si los Estados Unidos tuvieran hoy lo que no tenían hasta sólo unos pocos años, del 70 al 80, por 100 de las reservas mundiales de oro, seguramente que los precios bajarían tanto por las subidas casi en vertical de las cotizaciones de ese metal como por el panorama que se ha creado. Desde el grito de De Gaulle en 1966 hasta la sucesiva devaluación del dólar en 1971, la depreciación de la convertibilidad del oro en el resto de los mismos Bancos y la Reserva Federal estuvieron descendiendo el oro de Fort Knox a la cotización oficial de 35 dólares la onza respectando la regla de la conversión. Pues bien; en los tres años las reservas de oro de los Estados Unidos descendieron de aquella época por 100 a 25 por 100 de las mundiales. ¿Se controla el mercado y, por lo mismo, no le importa ahora, primero, estabilizar el abuso de un alto precio del oro, y segundo, ¿se cambia en que el dólar sea como una moneda más, desdoblada en su adicional convertibilidad? Este último, si se persigue, evita el tener que definir más de o más temprano, una nueva e ignominiosa paridad del dólar del oro.

y, además, otro modo. El patrón monetario oro, en su forma tradicional o en residual que continúa desde 1971, sigue siendo el inconveniente de favorecer el campo monetario, en concreto, fundamentalmente, los países productores de este metal, particularmente a África y Rusia, que son los dos principales. En efecto, de las 3.53 toneladas de oro que se calcula se han producido en 1974, 220 toneladas en África del Sur y 371 en Rusia, siendo el Canadá el tercero en importancia produciendo con sólo 10 toneladas a larga distancia, como ve, de los tres primeros parece que los Estados Unidos no le han dado importancia a su oferta que el aumento de la oferta de oro en el mercado libre pudiera producir participación de a tres grandes, Rusia y Sudáfrica; Rusia es un rival aliado, sino la principal competidora de los Estados Unidos en todo el orden; también África del Sur es un país aliado. Las cosas van también por ahí, se ve el manifiesto por la reacción sudafricana ante el proyecto de libre comercio del oro en Norteamérica: en los nueve meses de 1974 disminuyó la exportación de oro de 74.506 kilogramos, con el fin de que un exceso de oferta no hundiera los precios. No está nada mal, ¿verdad? Rusia y África del Sur han estado haciendo, desde 1971, un negocio redondo y desorbitado con la venta de oro como activo de refugio.

Fácil es de ver en este planteamiento que no es gratuita esta política alternativa de la de reserva. Porque hay que pagar un precio al precio de la inflación. ¿Por qué? Porque creemos preferible a la alternativa del oro. ¿Por qué? Porque creemos que ese es el sentir de la calle: se sufre generalmente el aspecto de subida de precios y la otra de quedarse sin empleo.

Pero, esto supuesto, estimamos que los directivos de la política económica deben poner todos los medios, primero, para el mantenimiento de la actividad económica y, consecuentemente, del pleno empleo; segundo, para que el nivel inflacionario sea el menor posible; tercero, para distribuir equitativamente todos el costo de la inflación.

Como cuando por este último el mismo una exigencia radical de la equidad. La inflación produce siempre una redistribución arbitraria y, por lo mismo, injusta del poder de compra. En general, salen perjudicados los grupos perceptores de rentas fijas o sencillas, especialmente los pensionistas y los jubilados; la razón es clara: mientras no se actúan en la lucha permanente del coste de la vida a los ingresos, van perdiendo progresivamente poder adquisitivo. Por el contrario, el grupo ganador más importante con la inflación es, generalmente, y por término medio, el de beneficiarios de las ganancias de las empresas. ¿Por qué? Porque la subida acumulativa de los precios mejoran los precios por ventas y, por tanto, los beneficios de las empresas.

Tres puntos importantes de una política redistribuidora: actualización periódica de los precios fijos, política fiscal y subsidios del Estado.

Desarrollando con lo anterior que los gastos públicos de naturaleza social suponen en el Presupuesto español para 1975 un 38,3 por 100 del presupuesto total de gastos, que representa un 24,3 por 100 respecto al de 1974: que representa una cifra global de 51.000 millones de pesetas; que sus principales capítulos son: educación, 106.397 millones; pensiones, Seguridad Social, asistencia social y servicios sociales, 92.000 millones; sanidad, vivienda y bienestar comunitario. Sobre la vivienda de construcción inmediata se destinaron 10.000 millones de pesetas.

La progresividad de la política fiscal en su sentido de redistribución complementaria, también supone el avance de la progresividad en el capítulo de los ingresos tributarios. En este punto, algo suponen, en el



continuar también durante el tiempo del luto hay que añadir que el sacerdote y el tiempo de luto sería así reflexiones por sentido.

Al sacerdote se le mira a priori como alguien que es capaz de ocuparse por sí mismo de esto, ya una posición de privilegio le permite como la salvación, lo que es no siempre posible en el palacio. Se le mira como alguien que trae "algo" a los que se encuentran en enfermedad. ¿Qué es? ¿Trae a Cristo? ¿Trae solamente un cuenco en el moribundo y, por tanto, me trae la estración de Sacramento de los enfermos, aporta la resistencia de su compasión personal en el moribundo. ¿Cristo? ¿El ministro tiene sensibilidad para el moribundo, el ministro aporta la oportunidad que le queda al moribundo de deshacerse de su carne. El sacerdote puede administrar los "últimos sacramentos" no un don, dando así entender al enfermo que hay nada que decir hacer. Entonces el Sacramento, para el moribundo, tiene el significado de un símbolo final. La unción y el Sacramento son para el cristiano parte de su preparación para la nueva vida, para la resurrección. Por tanto, son actos positivos finalmente cuando se aporta la unción y los sacramentos son canales de "vida" muerte ser verdad no un castigo por pecado no se puede instalar en cuadrado hoja del balance con Dios poniendo las cuentas en orden esta una acta que existía todavía ay. Mas bien, la unción aporta la unción de personas trae recibe la gracia Dios como un don, y el sacramento de la unción de enfermos trae su comunidad con Dios. La liturgia nos señala que, para el cristiano, no es sino que se trae en. Gran parte del miedo del moribundo podría desaparecer si todos aquellos que están a su alrededor, especialmente los sacerdotes, fueron capaces de aportar claridad al moribundo sobre el sentido de todo.

En la sociedad contemporánea existe una clara falta de capacidad para tomar parte calladamente en la experiencia final de nuestros hermanos. Sin embargo, "aquellos que tienen la fuerza y amor para escuchar al moribundo, en un silencio que viene más allá de las palabras, aporta que este momento no tiene nada de aterrador o doloroso, sino que es un cese de las funciones del cuerpo".

Constitución de 1807—con la excepción de la Constitución "progresista" de 1869—establecía un juicio entre la monarquía política que pretendían los integrados, vuelto de espaldas a la realidad sociológica y siempre incluso a la mejor español de la de cuando el tanto, el reino de "la monarquía progresista y liberal abandonó de cultos que pretendían los progresistas por un crisis que hoy resultaría acertado, pero que en aquellos tiempos hubo un sentimiento católico que era gente para los disidentes que sustentaban la mayoría de los españoles, era una fórmula conciliadora de la vigencia esta no es la breve etapa de la segunda república que mostró a acabar aunque hubo después el Concilio Vaticano II que representaría una reforma en el catolicismo.

La monarquía restaurada en España demostró pronto su capacidad política. En 1876 terminó la guerra carlista 1870 aunque no para siempre la guerra Cuba. En el interior, el programa de Goyas consistía en reconciliar a los españoles y atraerlos para en hacia el amplio campo de la libertad constitucional a los "honradamente" que vivían en la derecha, fueron del regimen y a los liberales "revolucionarios" de la izquierda, se sintieron émulos de los héroes de la Comuna francesa del 70. Se convenció lo que convenció el ilustre estadista malagueño por la derecha ingresaron en los pidados don Polanco de Silvela y elementos procedentes de la "Unión Liberal". Por la izquierda, Pérez de Ayala, Sagasta, Romero Robledo, etc., sin olvidar el "liberalismo" alentado por Castelar Núñez de ser elocuente muestra de la conciliación lograda el hecho de que acatasen simultáneamente en monarquía los geometras tales como un bandos que luchaban en la "gran guerra" como Espartaco y Cabrera podemos ver los engaños. Ultra de la Monarquía de Alfonso el que de la derecha y de la izquierda se reunieron y reaccionaron inmediatamente de la revolución por que en otras épocas son insignificantes elementos residuales de un amplio y diversificado "consensus" mientras en el franquismo marginó de descontento a la izquierda de la política por el conciliador independiente ser. Ni la extrema derecha estaba con el que se dejase inspirar por que no era en la religión católica, ni la extrema izquierda se conformaba—y era poor para aquellos tiempos con su fraternal univérsal y los derechos del hombre incluido el de constituir partidos políticos, empeñados como estaban en hacer desaparecer todo vestigio de la tradicional. Esta total insolidaridad fue una de las causas—que adelantados desde ahora se fracasó la monarquía constitucional.

**Del complejo «Masada» al complejo «Mansón»**

En el pasado, los palestinos que han sufrido desde su nacimiento la existencia del Estado de Israel llevan casi treinta años, desde su independencia, viviendo en un clima violento. Han nacido en estos años de guerra a los árabes y tocan ellos a excepción de la del año 1973, en situaciones de conquista y expulsión. Por Israel, violenta e imaginario, han vivido la guerra y han sufrido las indignidades y la explotación de la hora de ganar la paz.

Consecuencias de este fracaso en la batalla por la paz es una situación que aza el dramatismo. En la ONU se ha desahogado la ofensiva sin precedente contra este país, que nació recién en la independencia gracias a una solución de la Organización de Naciones Unidas. El asedio diplomático a Israel se ha trasladado a un foro de la cultura como la Unesco, cuyos planes ha quedado excluido el mundo judío. Significativamente el tema del último coloquio anual de los intelectuales judíos de lengua francesa se centró en torno a "la seguridad de Israel" con esos jornales, uno de losponentes comentó: "La guerra del Suroeste de 1973 ha abierto sumergir a Israel en el trágico destino del pueblo judío."

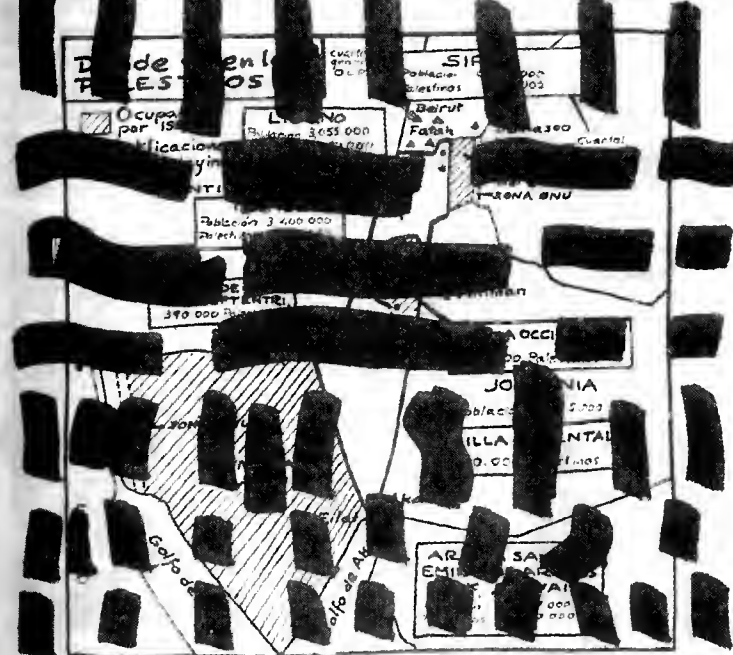
El marco internacional es poderoso. Por vez primera los árabes atacan a Israel con un arma tan eficaz como el petróleo (el petróleo y el petróleo por vez primera argumentan en una cosa justa: una solución para los palestinos). Hace un mes esas naciones árabes en su enfrentamiento con Israel venían adoptando una estrategia ridícula. Las capitales árabes se utilizaba el tema israelí como una distracción de sus fracasos internos tanto políticos como económicos. Por otra parte este bloque de países carecía de la fuerza que le había dado el petróleo, pues ellos controlaban sus propios recursos. Estos se vendían a un precio imponente.

Cap de l'opini6—La circunstancia fue una situaci6n surgida al t6rmino de la 6ltima guerra en la que los 6rdenes fueron derrotados pero no aplastados—el modo de haberse desarrollado la guerra fue una fuerza insospitada; pero los dueos de la opini6n de que el mundo que consume el mundo somete a Occidente a una situaci6n de cambio; adem6s, este nuevo planteamiento de su situaci6n adicional de conflicto en los 6rdenes, argumentaron con el tema palestino, y pueblo con un pasado tambi6n de desastre y injusticia a las escalas. Israel, y en su amabilidad y vinculo diplom6tico han estado en los 6ltimos 20 a6os la mayoria de los pa6es del tercer mundo, comenzando a recibir reconocimiento. El Occidente propiamente dicho, s6lo ha estado en una f6rmula fiel a la amistad con el pueblo israeli.

En el primer momento parece haberse perdido la iniciativa y no ha habido una clara estrategia. Las armas suministradas evidentemente por los Estados Unidos. Se ve una nueva iniciativa israelí—esta vez relacionada con la Biblia—para definir el nuevo estado genético de Israel. “Completamente” no si la iniciativa tuviera una alternativa que la acompañe, la de morir con los filisteos (descendientes de ellos son los palestinos de hoy) “Massada” y “Sansón” representan de una postura sin alternativas: el suicidio y el sacrificio de los amigos.

Referencia a estos "emplejos", el ministro israelí de Defensa, Moshe Dayan, afirmó en unas declaraciones en diciembre de 1974:

"No siento feliz volver pero no es cuando comience a interesarse en los la Biblia. Pero conviene tener en cuenta que Massa y Saén han sido sin episodio secundario en la historia del pueblo. Lo que me preocupa es la situación de Israel en estos momentos es mucho mejor que la de 1948, cuando nos encontramos sin ejército sino rodeado por un pueblo indio unido, sin el apoyo norteamericano y















ayuntamientos se extralimiten de sus atribuciones en perjuicio de los intereses generales y permanentes. No había, como había notado Silvio Soler, "ni siquiera de autonomía". El sistema administrativo estaba basado en la fuerte centralización de un modelo francés. Todo hecho de importancia a cualquier nivel local o regional era desatendido. En este contexto, surgió el catalanismo basado en la convicción de que Cataluña representaba un hecho diferencial étnico, cultural y lingüístico por su larga tradición y posición. En consecuencia, un tratamiento espe-

cial y proteccionismo aduanero que nació en 1891, y se extendió de 1901 al superador de todas las exigencias industriales, originó en el resto de España la forma de una imagen de una Cataluña privilegiada y aislada, dispuesta a sacrificar su provecho por el interés general español. Este recelo de los españoles frente a Cataluña, contribuyó a fortalecer la conciencia de una comunidad catalana y el deseo de combatir la hegemonía alta de Castilla y ejercer la autonomía de vitalidad catalana. El renacimiento del catalán como idioma literario, y su elevación a la categoría de idioma europeo, se fecha a principios de 1833, año en que Aribau escribió en catalán su oda a la patria. El renacimiento literario, en sus primeros momentos, no formó relaciones inconciliables con el regionalismo moderado y la descentralización. Pero pronto surgió el catalanismo político, en dos direcciones: una catalanismo derechista antiliberal, del que fue representante el obispo Tallas y Bages, quien consideraba a Cataluña como una entidad verdadera capaz de dar origen a una república separada del republicanismo federal de Pi y Suñer que se consideraba como el contenido esencial de un regionalismo constitucional. Un memorial a Alfonso II de 1885 en defensa de la autonomía regionalista, pero que defendía la existencia de "activos descendentes" que ya no cabían dentro de límites literarios y artísticos, tuvo desarrollo en su libro "Lliga para reclamar, en 1888, un parlamento catalán. Prat, en la Riba, remozando la obra de Alcega, pasó del lenguaje regionalista al nacionalista e irritó a los españoles de las zonas rurales con su "catecismo" (1894). Para Prat, a pesar de estar las aspiraciones de separatismo, Cataluña es la Patria, una unidad moral por encima de la del Estado Español, es una gran unidad política formada mediante la violencia que mantiene a Cataluña en una esclavitud que los catalanistas equiparaban con el dominio de los turcos sobre los griegos. Prat postulaba un Estado Catalán unido federalmente con las demás naciones de España. Este programa si bien suavizado quedó recogido en las bases de Manresa, que constituyeron el programa esencial del catalanismo. Sus luchas contra el poder central, y la caída de la monarquía constitucional, en 1901, y la victoria que consiguió el Real Decreto de diciembre de 1913 al amparo del cual se creó la mancomunidad catalana.

rían parte, con los representantes del poder central, los diputados provinciales que hubiesen entrado en el segundo bienio de su cargo. El dictamen de la Comisión no se dio al proyecto, pero la resistencia que se encontró en los debates parlamentarios en los que se creó un ambiente nacional de hostilidad y el escaso apoyo que encontró en el jefe del Gobierno, aconsejaron a Sagasta su dimisión. Fue la última oportunidad, si es que no era ya la última. Mientras tanto en Cataluña la separación adquiría creciente intensidad. El caso de Baire lanzado en 1897 inició la guerra final. Diminó Sagasta de la jefatura del Gobierno. Cánovas luchó en el doble frente de los campos de batalla de la acción diplomática, que fue asesinado el 8 de agosto de 1897. Solo un año después, en Sagasta en la presidencia del Gobierno, España, en su guerra con los Estados Unidos, perdería los restos de su imperio colonial.

La pérdida de los territorios produjo una conmoción inmensa en España, pero el régimen monárquico, encarnado entonces en una reina regente, se resistió a aceptar la pérdida. El régimen resistió perfectamente la prueba e incluso pudo consolidarse definitivamente con el coronamiento, años después, de Don Alfonso XIII. Parecía llegar el momento de que los españoles se dedicaran a la reconstrucción interior de su patria. Pero la pérdida de los territorios españoles de Ultramar suscitó un recrudecimiento de los nacionalismos periféricos, catalán y vasco, que juntamente con la demanda de una reforma social enérgica y cristiana, la desintegración de los partidos llevarían a la monarquía a la ruina.

#### Comisión Social

La Restauración fue escandalosamente insensible a los imperativos de la justicia social. La paz interior que España llegó a disfrutar después de la guerra civil, desarrolló la beneficencia pero no se acometió una verdadera reforma en el campo de las relaciones del capital y el trabajo, sin que llenasen esta alguna alguna ley y disposiciones administrativas que dieran un cierto impulso de progreso social. Los disturbios que surgían en las zonas rurales, como las cuestiones de orden público, no existían organizaciones obreras para representar y plantear en términos graves el problema de las reivindicaciones de dichas clases. La voz de la Iglesia, si alguna vez se alzaba en favor de las clases más pobres, no era escuchada. Es enormemente significativo el hecho de que en 1907, España era el único país europeo en que ni un solo obrero gozaba de un día de descanso en el día de su nacimiento.

Tomar parte en los movimientos obreros los representantes de la Alianza de la Democracia Socialista, en los primeros congresos celebrados en la década de los setenta. El movimiento

se... en Francia... gozarán de... con...

Pero para otros la situación es totalmente distinta: es el caso de Israel... resultado de ellos. Han llegado a estar... esperando encontrar una... justa, un pueblo dialogante, unos líderes generosos y unos planteamientos distintos. Y lo que han encontrado es un panorama muy similar... "En su... me llamaban judío—como a uno de estos... pero en Israel también se diferencian... llamaban "go..."

Existen, además, la... por la paz no lo...; las familias con... cada... las... guerras... Y el conflicto... que sin... Esta... se... la... de... actividad guerrillera... con la... de la... de alerta... etcétera... pueblo... lo... mucho durante la historia, pero ahora parece que había encontrado... crisis de... re...arse. Muchos judíos habían creído que el país... encontrar... paz... "re...ción", palabra hebrea que viene a significar... así como... signa... que... Y el "m...cho" es imposible por... momento... Israel.

El... mil... no basta para el... Nos armamos para negociar", decía... el... puede... armar más; difícilmente el país puede... más material...; no tiene brazos para tantos...; no hay... economía, pero lo... más, que pueda resistir estos... derrotes. ... que lo... no... ita... es gana... una batalla... más... que... ninguno... sus... has ha llegado a... planea... certada... de: la paz. De... do que... ante a los... líderes... los líderes árabes... se... sion... de... fiados... muy inseguros. Pero es evidente que a pesar de todo... preferir... la... negociación.

Ya que... el... no parece... ar... la... que logre romper la situación... ancamiento... dirigidos... judíos en diversos... lugares... mundo y sobre todo... en... estas... censados... los... han... resado en público o... resado una... de... de... solución... de... de... en todos... ellos: la... debe retirarse... de... y... resar el... de... los... estinos para establecerse en... territorios de Cisjordania... a... cuya soberanía ha... nunciado el rey...

Esta... la... automáticamente... Ar... ha dicho en la... opósito... la desaparición... su sustitución por una nación palestina en la que inevitablemente los

Esta compleja situación de los ministerios femeninos en las Iglesias cristianas con... rebobante, con... otros, de profunda ambigüedad. Si cualquier decisión... innovadora sería... indudablemente... tomada... incluso... distanciamiento... de la... andad... rima... Roma, un intercambio... planes... su... su... posición... ecológica... pública, son... por el Vaticano... el mayor... res.

El problema de la... de la... inevitable... ción religiosa... una posible inserción femenina en... ministerios eclesiales... sacramental... signa... sin... de... di... pero... que... deslizar. En el... el... el espíritu... de... Di... indio... en... capaz de renovar evangélicamente la... de... tierra...

Este... histórico dogmático... realizado... eramos... pue... serirse las... siguientes conclusiones...

El Concilio Vaticano II, siguiendo la... inspiración del papa Juan XXIII en la... encíclica *Pacem in Terris*, reconoció en... movimiento de la... encipación... femenina un "signo de los tiempos" que ha... que saber recoger... finalizar... eterno...

Este nuevo clima... fomentado por... creciente... la... apostólica... regular en las... Iglesia... la... del... De... cho... vigente, produce una... de... opinión eclesial, que... a la... deroga... de la legislación discriminatoria... entre... los sexos y al... planteamiento de la igualdad de... res... de... eclesiales... tanto masculinos... como femeninas.

El problema... de... acceso... a... los... ministerios eclesiales, incluidos... los sacramentales del diaconato y presbiterato, se... como... tan... ánea... cambio de... en... a... se ve... ayudado por la crisis... de... visiones... de... de los últimos tiempos.

Simultáneamente... se... manifestarse... peticiones... de... grupos cristianos a sus Iglesias locales, de éstas a la... opinión pública eclesial y a la... Iglesia... Pontificia de Roma para que se... que... una profunda revolución... tanto. En... peticiones son muy diversas, tanto en su valor eclesial como en sus... planteamientos, equilibrios... eclesial. Generalmente... respond... minorías... conciliarmente... conciliarmente... de... Francia,... y... Unidos de Norteamérica. Sin embargo, no pueden considerarse aún como

